

ஓம்

பரப் பிரஹ்மணோரம:

விசார சாகர சார சங்கிர:

இஃது

திருவண்ணாமலை

சிவத் தொண்டர் திருக்கூட்டத்

தலைவராகிய

மு. ரா. அருணாசல

முதலியாரவர்களால்,

திருவண்ணாமலை

நேஷனல் அச்சுக்கூடத்தில்

பதிப்பிக்கப்பட்டது.

1909.



# 36175

## துவநாளை.

தர்மம். அர்ச்சம். காமம். லோகம்  
என்னும் புருஷார்த்தம் நான் + துள்  
மோகம். பரம. புருஷார்த்தம்.  
துக்க நிவிருத்தி கூட. இரா. ப. ப.  
மான அம். மாகாததை விளக்கும்  
லோகம். கம். கிரத்தங்கள் சம். மிருகத்  
திலும். பிராருக பானைகளிற். அ  
நேசமுள்ளன இவற்றுள். ப்ரஹ்மநிஷ்  
ட பன்னககாது பரீ நிதேல தான  
ரவர்களை. ஹிந்த பானைகளை. ப்றப்  
பட்டுத் தற்காலம் சமீபில் மொழிப்ப  
யர்க்கப்பட்டு வழங்கிவரும் அச்சியது  
ர்வமான விவரமாகக் கிரந்தமான  
து லீர்வா யிருந்தலின், அதிலுள்ள  
ரக்கிய விஷயங்கள் சிவவர்களைத்  
தொகுத்து மதபேத வாதங்களில் ம  
னஞ்செல்லாத சாங்கியச் சரண உக்  
தம ராமுஷங்களுக் குபயாகமா  
மெனக் கருதி யிக்ஞரந்தம் எழுதப்  
பட்டது.

பரப்பிரம்மணோம்  
மங்கலாசரணம்.

எதககசித்திய மொளிவிபுப்பெயருரு  
வாதாரம்  
அதுவக மதிமதி யாதுமதித்தமெல்ல  
மபாரம்.

சுகமாய், சித்திபமாய், பிரகாசமாய்,  
லியாபகமாய், நாம ரூபவாதாரமாய்,  
+புத்தியநியாததாய், \*புத்தியறிவதாய்  
சுத்தமாய், அபாரமாய், உள்ளபிரஹ்  
மம் எதுவோ? அதுவே நான்.

என்றால், அகம் பத வாச்சியமான  
நான் எனும் அகங்காரரூப ஜீவத்வம்  
விட்டு அவ்வகம்பதலகூபார்த்தமான  
ஆத்ம சைதன்யமாத்மிரமாய்ச்சேஷி  
த்தூலின்ற தானாக விளங்குவது பிர  
ஹ்மம் என்பது கருத்து.

+புத்தி அல்லது மலின புத்திஎனவும்  
\*புத்தியை அல்லது சிர்மலபுத்தி என  
வும் இருபொருட்படும்.

இது:

“யாஸ்தியவென்னை லீழுங்கிவெறுந்  
தாஸ்ய சிலை நின்றது தற்பரமே.”

என்னும் அருணகிரியார் வாக்கா  
னும் பெறப்படும்.

நூல்.

பூர்வ ஜன்மாந்தரங்களிற் செய்த  
நிஷ்காம கரும உபாசனைகளால் அந்  
தக்கரணத்திலுள்ள மல (பாப)விக்ஷே  
பங்களற்று நிர்மல ஏகாக்ஷிர சித்தஸூ  
ய் சொரூபத்தை யறியாத ஆவரண  
தோஷ மாத்திரத்துடன் கூடி விவே  
கம், விராகம், சமாதி ஷட்கம், முகு  
ஷாத்வம் எனும் சாதன சதுஷ்டய  
சம்பந்நனாகிய உத்தமமோக்ஷாதிகாரி  
சம்சாரதூக்கத்துக் காற்றாது தயானா  
வாய் வேதாந்தார்த்தமறிந்து பிரஹ்ம  
சிஷ்டராயுள்ள சத்குருவைச் சந்தித்

து பய பக்ஷிபாபும் நமஸ்கரித்துக்  
கேட்கவுற்றான்:-

சிவ்யன் ஸ்வாமின்! ஜனன மர  
ண ரூப சம்சார துக்க நிவிருத்திக்கு  
ம் பரமானந்தப் பிராப்திக்கும் உபா  
யம் என்ன?

குரு. சிவ்யனே! இதைக்கூட பிரா  
ந்தி! நீ எப்போதும் ஆனந்த கொரு  
பனை உன்னிடத்தில் சம்சார துக்கம்  
பிரதிபலிக்க; அதனால் ஜன் மாநி துக்  
கத்தை விடுகாதி. ஜனன மரண  
மற்ற சேதனப் பிரஹ்மேவ ி.

சி. துக்க நிவிருத்தியும் பரமானந்  
தப் பிராப்தியு அடைவு) மல்லவா  
வேண்டும். நான் ஆனந்தமாயின் எப்  
போது மடைந்துள்ள ஆனந்தத்தி  
னடைவும். அங்கனமே எப்போதுமி  
ல்லாத துக்கத்தின் நிவிருத்தியும்,

என்னென்று?

சு. கையிலுள்ள கங்கைத் தை நாற  
ந்ததோடும் பின்னிடையுடையோற்றோ  
ன்றுக்கக் கணைப்பாற்றியும், எப்போ  
துமல்லாது ரஜ்ஜுவாறுவது பிரா  
ந்தியாற்றோன்றி ரஜ்ஜுவாறுவதால்  
நின்றுக்க யானது போற்றோன்றும்  
சார்ப்பரிவிருத்தியும்பெ ல்கூறும்.

சி. ஒரே போதுவதார்த், த்தில்  
துக்கத்தின் அபாவமும் ஆனந்தத்தி  
ன் பாவமும் (இருட்டி)ம் இருக்குமா?

சு. கற்பித சார்ப்பாடாவும் அதிஷ்ட  
டான ரஜ்ஜுவாறுவதுத்தென்பதால் க  
ற்பித சூக்ச அபாவமே அதிஷ்டான  
ஆனந்தமாகலின், இருக்கும்.

சி. விஷய சம்மந்தத்தாலேயே ஆ  
னந்தமுண்டாதலால் நான் ஆனந்த  
ம் எனல் என்னென்று?

கு. ஆத்மாவை (தன்னை) யறிபாத  
 வனுக்கு விஷய இச்சையால் சலிக்கு  
 ம் புத்தியில் ஆத்மானந்தம் விளங்கா  
 து. இச்சித்த அவ்விஷயம் லபித்தவு  
 டன் கூணம்ஸ்திரப்பட்டு அந்தர்முக  
 மான புத்தியில் அவ்வாத்மானந்தமே  
 பிரதி பிம்பித்து விளங்குகின்றதால்  
 விஷயத்தில் ஆனந்தமுண்டானதாய்  
 ப் பிரமையுண்டாகிறது. ஆனால் வே  
 று விஷயத்தில் ஆசையுண்டாகால்  
 இவ்வானந்தம் நீங்கலாலும், தேசாந்  
 தரம் போய்வந்த புத்திரனிடத்தில்  
 போல ஆனந்த ஹேதுவான விஷய  
 மிருக்கும்வரை அவ்வானந்தம் நீடித்  
 திராமையாலும், சமாதி சுழுப்திகளி  
 ல் விஷயமின்றியே ஆனந்தம்விளங்க  
 லாலும் விஷயத்தி லானந்தமில்லை.  
 ஆத்மாவே ஆனந்தமாம்.



ஆத்மானந்தமே எல்லா ஜீவராஜம்  
அனுபவிக்கப்படுகிறதென்னுங் கருத்  
தைப்பற்றியே ஸுகல ஜீவர்களும் ஆ  
ன்ந்த சொரூபிகளென வேதம் கோ  
ஷிக்கின்றது.

சி. ஆனால் ஆத்மாவை யறிந்த ஞா  
னிக்கு விஷய இச்சையும் சுகத்தின்  
விளக்கமும் உண்டா? இல்லையா?

கு. அஞ்ஞானியைப்போல் விஷய  
வாசையும் சுகத்தின் விளக்கமும் உ  
ண்டாயினும் அச்சுகத்தை ஞானி ஆத்  
ம சுகத்தினும் வேறாயறிவதில்லை.

சி. ஜனனமரணாதிரூபசம்சாரதுக்  
கம் பிரத்தியக்ஷமாயிருக்க என் னிட  
மெப்போதுமில்லையென்பதெப்படி?

கு. ஜன்மாதிரி ஜகத்து பிரஹ்மரூப  
உன் னாத்மாவையறியாத அஞ்ஞானத்  
தால் ரஜ்ஜு ளர்ப்பர், ஆகாத நிலம்,

சொப்பனம் இவைபோலப் பொய்யா  
ய்த் தோன்றுதற்சென்றறி.

வி. இந்த அபார ஜகத்தக்கு ஆதா  
ரமெவர்?

கு. ரஜ்ஜுனையறியாததால் தே  
ன்றும் மீத்யா சர்ப்பத்திற்கு ஆதார  
மும் அசிஷ்டானமும் ரஜ்ஜுமையா  
தல்போல உன்னையறியாததால் தோ  
ன்றும் ஜகத்திற்கு ஆதாரமும் அசி  
ஷ்டானமும் நீயே.

வி. ஆதார அசிஷ்டான விவரத்  
தைப் படித்துக் கூறவேண்டும்.

கு. மீத்யாசர்ப்பத்திலும் “இது”  
எனக்கலந்து தோன்றும் ரஜ்ஜுவின்  
“இது” என்னும் சாமான்ய அம்சம்  
போல மீத்யாஜகத்திலும் “உள்ளது”  
எனக்கலந்து தோன்றும் அத்மாவின்  
சாமான்ய வடிவமாகிய சத்ருபம் ஜக

த்திற்கு ஆசாரமாம். ரஜ்ஜுவின்  
 “ரஜ்ஜு” என்னும் விசேஷ அரக்கம்  
 போல பிராக். காலத்திற்சொற்றாது.  
 தான் தோற்று வசால் பரந்த நீங்கு  
 வதாயுள்ள அசர்க். கூடந்த. நித்ய  
 பாக், விடாபக முரலி பஜ்ச். மாவின்  
 விசேஷ. வடிவம் இகத்திற்கு அக்ஷ  
 டானமார்.

ச. சுர்ப்பத்திற்கு ஆசாரமார். அதி  
 வீடான மாயன். ரஜ்ஜுவின் கந்தி  
 மமாயிருக்கும் தருவடா. வப் பொ  
 ல ஜகத்திற்கு ஆசாரமாம் அக்ஷடா  
 னமு மாயுள்ள எனக்கர்நிய துன திரு  
 வீடா யார்?

கு. அக்ஷடானம் ஜடமாயின் வே  
 றுத் திருஷ்டா வேண்டும். அக்ஷடா  
 னம் சேதனமாயின் அக்ஷே திருஷ்  
 டாவாம். கொப்பனத்திற்கு அதிஷ்

டானமான சாக்ஷிசேதனமே சொப்ப  
ன திருஷ்டாவாதல்போலஜகத்திற்கு  
திருஷ்டாவும் நீயே.

சி. சொப்பனம்போல ஜாக்கிர ஜ  
கமும் அவித்தையால் பொய்யா யுற்ப  
த்தியாகித் தோன்றுகிறசெனின் ஜா  
க்கிர சொப்பன பேதமும் ஜாக்கிர  
ம் வியாவகாரிகம் சொப்பனம் பிரா  
திபாலிகம் எனசத்தாபேதமும் கூறு  
வானென்?

கு. யோக்கிய தேசகாலசாமக்திரி  
யின்றி நித்திரா தோஷசகித அவித்  
தையால் உண்டாய்த் தோற்றுவது  
சொப்பனம் பிராதிபாலிகமென்று  
ம், தேசகாலசாமக்திரியின்றிய பரமா  
த்மாவில் சாக்ஷாத் அவித்தையால் உ  
ண்டாய்த் தோற்றுவது ஜாக்கிரம்  
வியாவகாரிகம் என்றும் ஆவித சத்தா

பேதத்தையனுசரித்துக் கூறப்பட்டது. விசார திருஷ்டியால் பார்த்தும் போதுசத்தாபேதமுமில்லை. ஜாக்கிர சொப்பனங்கட்கு விலக்ஷணதையுமில்லை. சேதனமொன்றுமேபாரமார்த்திகசத்து. அதற்குவிலக்ஷணமானஅனைத்தும் பிராதிபாலிகமாம். இவற்றிற்கு அவத்காதயே உபாதானமும் சேதனம் அதிஷ்டானமும்.

சி. அங்ஙனமாயின் ஜாக்கிரம்போல் பிரஹ்மஞானத்தாலன்றி சொப்பனம் பிரஹ்மஞானமின்றியும் நிவிருத்தியாவானேன்?

கு. சொப்பனத்தின் அத்தியந்த நிவிருத்திஜாக்கிரத்தில் பிரஹ்மஞானமின்றிக் கூடாதேனினும் காரண நித்திரா தோஷ நிவிருத்தி விரோதமீன ஜாக்கிர உற்பத்திகளால் கார

ண அவிச்சையில் ஸயரூப நிமிருத்தி  
ஞானமன்றிச்சும்.

சி. ஸ்ரீரங்க ஜாக்கிர பதார்த்தமே  
சொப்பனத்தின் பின் னுண்டாகும்  
ஜாக்கிரத்திலு மிருக்கின்றது. ஒரு  
சொப்பன பதார்த்தம் பிரதிசொப்  
பனத்தின் இல்லை. இவ்வரண்டும் எங்  
கணம் சம்பாதி?

கு. சகல பதார்த்தங்களும் அவி  
ச்சையின்பரிசுரூப மும் சித்தனத்தின்  
வீவர்த்த முமே விருத்தி யுண்டாம்  
போது இவை கூட்டு யுண்டாய் வி  
ருத்தி நஷ்டமாகக் கால் கூடவே  
நஷ்டமாகின்றன. ஆதலால் முந்தின  
ஜாக்கிர பதார்த்தமே மன்னருமிருப்  
பதாய்ச் சொல்லக் கூடாது. ஆனால்  
சொப்பனம்போல் தற்காலமே யுண்  
டாகிறது. ஆதலால் ரண்டும் சமமே.

சி. முக்கின பதார்த்த ஞானமே  
விழித்த யனங்க ள் டாவதால் ஞான  
சம காலத்தி லவை யு ள் டாவதாய்த்  
சொல்லச் ஸ்டாக. ஆனால் ஞானத்  
திக்கு முன்னும் பின்னும் பதார்த்த  
ங்கள் ஸ்கிரமாரி ருக்கின்றன.

கு. ஸ்கிரமாரி ருக்கின்ற  
டானவற்றில் எ-கு கால ஸ்கிரமாரி  
தோற்று வது பால தற்கால முன் டா  
ன ஜாக்கிரபார்த்தத்திலும் அவித்  
யா பலத்தால் வெகுவாக ஸ்கிரமாரி  
மை தோற்றுவித்தது. அப்பதார்த்தங்  
களில் மோன்றும் காரண காரிப பாவ  
ங்களும் இன்னமே.

சி. ஆன்மாவையியாத அஞ்ஞான  
த்தால் சம்சார பந்த ழுன் டாயின் அ  
வ் வஞ்ஞானம் எப்போது ன் டாயிற்  
து?

கு. பிரஹ்மரூப ஆத்மாவையாசிர  
யித்துள்ள அஞ்ஞானம் அநாதி கற்பி  
தமே.

சி. ஆதித்தனில் அந்தகாரம்போல  
ப்பிரகாச ரூபப் பிரஹ்மத்தில் அஞ்  
ஞானம் எவ்வளவு சேர்ந்திருக்கும்?  
இருப்பினும் நன்றா யறியப்பட்டதி  
லும் சிறிது மறியப்படாததினும் முண்  
டாகாது சாமான்யமா யறியப்பட்டு  
விசேஷமா யறியப்படாததிலேயே  
அத்தியாசம் உண்டாம். பிரஹ்மத்தி  
ற்கோ சாமான்ய விசேஷ பாயங்க  
ளில்லை நிர்விசேஷம். ஆதலால் பந்தா  
த்தியாசம் எவ்வாறு பொருந்தும்?

கு. பிரஹ்மம் பிரகாசமாயினும்  
சுழுப்தியில் சொரூபப் பிரகாசத்தில்  
அஞ்ஞானம் சேர்ந்திருத்தலால் அத  
ன் சொரூபப் பிரகாசமாகிய எவ்வ



விடாபக சாமான்யசேதனம் கட்டை  
 யிலுள்ள சாமான்ய அக்கினி இருட்  
 டிற் குவிரோதமல்லாது சாதகமாதல்  
 போல அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதிய  
 ன்று சாதகமாம் கட்டைடைக் கடை  
 ந்தெடுத்த விசேஷ அக்கினி இருட்டி  
 ற்கு விரோதமாதல் போல பிரஹ்மா  
 தார அந்தக்கரண விருத்தியில் ஆரு  
 ட்பான விசேஷ சைதன்யமே அஞ்  
 ஞானத்திற்கு விரோதியாம். பிரஹ்ம  
 ம் நிர்விசேஷமே யாயினும் "நான்  
 இருக்கிறேன்" என்று அதன்  
 சந்ருபம் அஞ்ஞான காலத்திலும்  
 அறியப் படலால் சாமான்ய  
 ம் போலவும் சேதன ஆனந்தா  
 திகள் அப்போது அறியப் பட்  
 தது போன்றும் ஞான தூஷத்தில்  
 அறியப் பட்டது போன்று இருத்த

லால் விசேஷம் பெறாவிட அவித்தை  
யால் பிரதிபலிப்பு ஈடா வமைவின் சத்  
ருபத்தால் தாழ்வு முட்சேதன ஆனந்தா  
தி ரூபத்தால் அஞ்ஞாநமுடைய அந்  
தீர் விசேஷம் பிரம்மத்தில் பந்த அ  
த்தியாசம் பொருத்தம்.

சி. ஜகம் மித்தையா பிறும் ஜகம்மா  
தி துக்க வதுவா பிருத்தலால் பொய்  
யான பயங்கர சொம்பனம் ஜபாதிக  
ளால் கொள்வது போல எதனால்  
தோற்றி நிக்ஞம்

கு. என்ன அஞ்ஞானத்தால் எது  
தோற்றுறியோ அது அஞ்ஞானத்  
தாலேயே பி ருந்தியாம். ஜகம் சத்  
திகளின் அஞ்ஞானத்தால் தோன்றும்  
சார்ப்பம் வெள்ளி நிலை அந்நின்றா  
னத்தாலேயே போலாது போல உண்  
னத்தமாணவ யறிபாததால் தோன்றும்

ஜகத்தும் ஆத்மஞானத்தாலேயே நீங்  
 கிவ்ஓம். பிரஹ்மம் அகண்டமாய் ஏக  
 ரஸமாய் அசங்கமாய் ஜன்மாதியின்றி  
 அநிருசியமாய் நாமரூப ரகிதமாயிரு  
 க்கிறது. அதில் கற்பிதஅஞ்ஞானமும்  
 அதன் காரிய ஜீவேசுவர ஜகத்தும்  
 காலத்திரயத்திலும் இல்லாத மிததை  
 யாம். திருசியமனைத்தும் அவ்வஞ்ஞா  
 ன காரிய புத்திவிலாசமே. பிரஹ்ம  
 ம் நிச்சலமாய் புத்தியைப் பிரகாசிப்பி  
 க்கிறது. இப்புத்திஜாக்கிரசோப்பனங்  
 களில் பொய்யான தன் விலாசத்தை  
 க் காட்டி சுழுப்தியில் அக்ஞானத்தி  
 ல் லயிக்கின்றது. கானல் ஜலம் மரு  
 பூமியை யீரமாக்காததுபோல இம்  
 மித்யாபதார்த்தம் அதிஷ்டானமான  
 ளனக்கு ஹானி செய்யாது. நான் சச்  
 சிதானந்தப் பிரஹ்ம சொரூபன். ஏ

ன்னும் ிச்சயமே ஞானம். இதுவே  
 மோக்ஷ சாதனம். இதனை முன்னமே  
 கூறியுள்ளேன். இருட்டு ஒரு சாதன  
 த்தாலும் நீங்காது வெளிச்சத்தாலே  
 யே நீங்குவதுபோலக் கர்மஉபாசனை  
 முதலிய ஏதனாலும் நீங்காது எவன  
 து ஹிருதயத்தில் ஞானப் பிரகாச  
 முதயமாகிறதோ அவனது ஹிருதய  
 த்தை விட்டுக்காரிய சகித அஞ்ஞான  
 அந்தகாரம் நீங்கிவிடுகின்றது. அவன்  
 எப்போதும் அசங்க ஏகாசப் பிரஹ்ம  
 ரூப ஆத்மாவாயிருக்கிறான். முன் ஓ  
 ன்றும் உண்டாகவில்லை. இப்போது  
 மில்லை. இனிப்புமுண்டாகாது. அறிய  
 ப்படும்திருசியம் இன்மையின் சாக்ஷி  
 திருக்கு என்னும் நாமமும், பந்தமின்  
 மையின் மோக்ஷமும், அஞ்ஞானமின்  
 மையின் ஞானமும் இல்லை. இதனை,

யறிந்து கர்த்தவ்யம்விட்டவன் ஞானி  
 'அவன் ஒன்றிலும் ஆசையின்றி இந்தி  
 ரியங்கள் தத்தம் விஷயங்களில் பிர  
 'விருத்தித்தாலும் விட்டாலும் அசங்  
 'கையிருத்தலின் யாது செய்வதாகக்  
 காணப்படினும் ஒன்றுஞ்செய்யாதவ்  
 னே.

சி. நான், நான் என நானாவாய்  
 பரிச்சின்னமாய் ராகாதிக் கிலேச ச  
 கிதமாய் இருக்கும் ஜீவனுக்கும் ஏக  
 மாய் வியாபகமாய் ராகாதியற்றதா  
 யுள்ள பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்துவம்  
 எங்ஙனம் கூடும்? ஜீவப்பிரஹ்மங்கள்  
 ஒன்றாயின் கர்மஞ்செய்வதார்? பஸ  
 னைக் கொடுப்பதார்?

கு. நான் என்பதன் வாச்சியமான  
 அந்தக்கரண விசிஷ்ட ஜீவனுக்குக்  
 கூடாவிடினும் அவ்வகம்ப்தலக்ஷயமா

எசாகுஷிக்கு பிரஹ்மத்தோடேகத்வ  
ம் கூடும். ஜீவனிடத்துள்ள ஆபாச  
பாகமே கர்மஞ் செய்கிறது. தத்பத  
வாச்சியமான எசனிடத்துள்ள ஆபாச  
பாகமே பலனைக் கொடுக்கிறது. இவ  
ற்றின் லக்ஷ்யார்த்தமான சேதனத்தி  
ல் பேதமில்லை. இவ்விருதன்மைகளு  
மில்லை.

ஈ. ஜீவனார்? சாகுஷியார்? ஜீவனைய  
ன்றி சாகுஷி மலடிமகன்டேபோ லன்றா  
இருக்கிறது.

கு. கடாகாச சகித ஆகாசப் பிரதி  
பிம்பம் ஜலாகாசமாவதுபோல புத்தி  
யதிஷ்டான சேதனமும், காம கர்ம  
சகித புத்தியிலுள்ள ஆபாசனும் சேர்  
து உர்த்தா. போக்தா சமுசாரியாகிய  
ஜீவனும். ஜீவத்தன்மையின் விசேஷ  
ணமான புத்தி அல்லது வியஷ்டி. அ

ஞ்ஞானத்தின் அதிஷ்டானசேதனம்  
 சாக்ஷியாகிய கூடஸ்தனம். இவன்  
 உற்பத்திரகிதன். நிர்விகாரி. புண்ணி  
 ய, பாப, சுக, துக்க, லோகாந்தர  
 கமனா கமன முதலிய தர்மங்கள் ஆ  
 பாசனுக்கே. ஆபாசனிலும் விசேஷ  
 ணமான அந்தக்கரணத்திலேயே யுள்  
 ளான விசேஷிய பாகமான சேதனத்  
 திலில்லை. ஜீவனதுவிசேஷியபாகமே  
 சாக்ஷி. ஒரே சைதன்யத்தில் சாக்ஷி  
 பாவத்திற்கு அந்தக்கரணம் உபாதிபா  
 யும், ஜீவபாவத்திற்கு விசேஷணமாய்  
 மிருக்கிறது. அதாவது. ஒரே சேதனம்  
 அந்தக்கரணத்துடன் ஜீவனாயும், அந்  
 தக்கரணத் தன்மைவிட்டு சாக்ஷியாய்  
 மிருக்கிறது. என்றால், ஒரே அந்தக்கர  
 ணம் விவேகியின் திருஷ்டியால் சே  
 தனத்திற்கு உபாதிபாயும், அவிவேகிய

ன் திருஷ்டியால் விசேஷணமுமாம். அதனால், ஒரே சேதனம் விவேகிக்கு சாக்ஷியாயும் அவிவேகிக்கு ஜீவனாயு மிருக்கிறது.

சி. ஜீவபேதத்தால் நானுவாய் பரிச் சின்னமாயிருக்கும் சாக்ஷிக்குத்தான் ஏகமான பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்வம் கூடுவதெப்படி?

கு. நானுவாய்பரிச்சின்னமாய் உள்ளகடாகாசம் மகாகாசத்தினும் வேறுகாது மகாகாசமாகவேயிருப்பதுபோல நானுவாய்பரிச்சின்னமாயுள்ள சாக்ஷியும் பிரம்ஹத்தினும் பின்னமுறாது பிரஹ்மாகாசமாகவேயிருத்தலால் ஏகத்வம் கூடும். ஆதலால் “அஹம் பிரஹ்மம்” என்றறி.

சி. இந்தஞானம்யாருக்கு? ஜீவனுட்கா? சாக்ஷிக்கா?



கு. ஞானஞ்ஞானங்கள் ஜீவனுக்  
கேயன்றி சாக்ஷிக்கில்லை.

சி. பிரஹ்மத்தினும் பின்னமான  
ஜீவனுக்குண்டாகும் “அகம் பிரஹ்ம  
ம்” என்னும் ஞானமும் பொய்யாகா  
தா?

கு. அஹம் சப்தத்தில் விளங்கும்  
கூடஸ்தனுக்கு கடாகாச மகாகாசங்க  
ட்குப் போல எப்போதும் ஏகத்வமு  
ள்ளதால் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சா  
மாஹிதி கரணயமுண்டு. அஹம் சப்  
தத்தில் விளங்கும் ஜீவனுக்கு புருஷ  
னை பாதித்தலால் புருஷன் கட்டை  
யென ஏகத்வம் சித்திப்பது போல  
பிரஹ்மத்தோடு ஜீவத்வத்தை பாதித்  
தலால் ஏகத்வம் சித்தித்தலின் பாத  
சாமாஹிதி கரணயம் உண்டு.

சி. “நான்” எனும் பதத்தில் விள

ங்கும் ஆபாச கூட்ஸ்தரிருவரும் ஒரே காலத்தில் தோற்றுகிறார்களா? வெவ்வேறு காலத்திலா?

கு. ஒரே சமயத்திலேயே தோற்று கிறார்கள். ஆபாசன் சாக்ஷிக்கு விஷய மாயிருக்கிறான். சாக்ஷியோ சுயம் பிரகாசம் கடாதி வெளிப்பதார்த்தங் களின் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் கடாதி விஷயம்வரை சென்று அவற்றின் சமானாகாரமடைந்த ஆபாசசகித அந் தக்கரண விருத்தியிலுள்ள விருத்தி பாகம் சுபாவமாகவே அஞ்ஞானத்தா ல் மறைபட்டுள்ள அக்கடாதி விஷய ங்களின் ஆவரணத்தைப் பங்கமாக்கி யும் தானே விளங்காத அவ்விஷயங் களை கடத்தால் மறைபட்டுள்ள அப் பிரகாசவஸ்து தடியால் கடமுடைய டினும் தானாய்விளங்காததை தீபாதி.

பிரகாசிப்பித்தல்போல ஆபாசபாகம்  
 பிரகாசிப்பிக்கின்றது. பிரஹ்ம'ஆத்ம)  
 ப் பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தில் சுரோத்தி  
 ர சம்பந்தியான "தத்துவமலி" \*மகா  
 வாக்கிய ரூப சப்தத்தால் "நீ தசம  
 ன்" என்னும் சப்தத்தால் தோன்றும்  
 தசம ஞானம் போலும் புறச்சாதனமி  
 ன்றித் தோன்றும் சுக் துக்க ஞானம்  
 போலும் இந்திரிய சம்பந்த மின்றி அ  
 ந்தக்கரணம் உள்ளிலேயே பிரஹ்மா  
 காரமுற அவ் விருத்தி ஆத்மாவின்

\*வேதாந்தவாக்கியமானது, அவாந்தர  
 வாக்கியம் மகாவாக்கியமென இரண்  
 டாம். ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் சொரு  
 பத்தையறிவிக்கும் வாக்கியம் அவாந்  
 தர வாக்கியம். அதனால் பரோக்ஷ ஞா  
 னமுண்டாம். ஜீவப்பிரஹ்மங்களின்  
 அபேதத்தையறிவிக்கும் வாக்கியம் ம  
 காவாக்கியம். அதனால் அபரோக்ஷ ஞா  
 னமுண்டாம்.

ஆவரணத்தைப்பங்கமாக்க சவுக்கார  
த்தால் அழுக்குப்போல அந்தச்சுரண  
த்திலுள்ள சொற்ப அஞ்ஞானம்சம்  
நிவ்ருத்தியாகவே விரல் முதலிய க  
ண்ணின் சொற்ப மறைப்பு நீங்கவே  
தோற்றும் பிரஹ்மாண்ட சூரியப்பிர  
காசம்போலப் பிரஹ்மமும் தன்சேஜ  
ஸால் சுயமே பிரகாசிக்கின்றது. கட  
த்தால் மறைபட்ட தீபமானது கட  
முடையவே தன்பிரகாசத்தில் தீபாந்  
தரத்தை யபேக்ஷியாததுபோலப் பிர  
ஹ்மப்பிரகாசத்திலும் ஆபாசனது அ  
பேக்ஷையில்லை.

சி. இந்தஞானத்தின் பகிரங்க அ  
ந்தரங்க சாதனங்கள் எவை?

சு. நிஷ்காம யக்ஞாதி கரும உபா  
சனங்கள் பகிரங்க சாதனங்களாம்.  
விவேகாதிநான்கு, சிவஞானமுன்றது

தத்துவம் ப்தார்த்த சோதனை ஒன்று ஆக எட்டும் அந்தரங்க சாதனங்களாம். சுரோத்திரசம்பந்தி "தத்துவமசி" மகர்வாக்கியமே சாக்ஷாத் அந்தரங்க சாதனமாம்.

சி. வாக்கியத்தாலேயே ஞானமுண்டாயின் சிரவணாதிகளின் பயனைன்ன?

கு. ஞானம் அதிடம், திடம் (தோஷசுகிதம், தோஷரஹிதம்) என இருவகை சம்சய விபரீத தோஷசுகித மந்தாதிகாரிக்கு வாக்கிய உபதேசத்தால் அபரோக்ஷ ஞான முண்டாயினும் தோஷ சுகிதஞானம் பலத்திற்கேதுவாகாடையின் நிரந்தரம்செய்யும் சிரவணாதிகளால் அத்தோஷம்நிவிருத்தியாவதே அச்சிரவணாதிகளின் பலன். சம்சய விபரீத தோஷங்க ளில்லாத

அத்தியந்த ரிர்மலஅந்தக்கரணமுள்ள  
உத்தம அதிகாரிக்கு வாக்கிய சிர்வ  
ணத்தாலேயே திட அபரோக்ஷஞான  
முண்டாதலின் தோஷநிவிருத்தியின்  
பொருட்டு சிர்வனாதி யபேக்ஷ யில்  
லே. இவனே ஸ்திதப் பிரக்ருணகிய  
ஜீவன்முக்தன்.

சி. சிலர் உபாசனா சகித கர்மமும்  
ஞானமும் கூடி யிருந்தாலேபலத்திற்  
கேதுவென்கின்றனரே?

ஞ. தேகத்தின் வேறான ஆத்மா  
கர்த்தா போக்தா என்னும் ஞான  
மும், கர்த்தா கர்மம் பலன் இவ  
ற்றின் பேத ஞானமும் கர்மத்திற்கே  
து. பலனோ அநித்யசம்சாரம். ஆத்மா  
அசங்க பிரஹ்ம சொரூபம். கர்த்தா  
கர்மம் பலன் இவை ஆத்மாவிலும்  
வேறல்லவென்பது ஞானம். பலன்

சாஸ்வத மோகம். ஆதலால் இவ்விர  
ண்டும் எங்ஙனம் சேர்ந்திருக்கும்?

சி. அந்தக்கரணம்உள்ள வரை அத  
ன் சகஜ தர்மமான சாஞ்சல்யம் ஞா  
னிக்கும் விடாததால் அது வீதேக  
முக்திக்கு ஹானி யன்றாயினும் அத  
னால் ஜீவன்முக்தி சுகம் விளங்காமை  
யின் விரோதியாகவின் அதை நிவீரு  
த்திக்க ஞானியும் உபாசனை செய்ய  
வேண்டாமா?

ஞ. திடஞானிக்கு சமாதியும் வி  
கேசபமும் சமமாதவின் அலன் அந்த  
க்கரணத்தின் நிச்சலத் தன்மையின்  
பொருட்டு ஒன்றிலும் பிரவிருத்திக்கி  
றதில்லை. ஞானிக்கு வியவகாரத்திற்  
கு ஏதுவான அக்ஞானமும், அதன்  
காரியபேதப் பிராந்தியும், அதன் கா  
ரியமான ராகத் துவேஷங்களுமோ

இல்லை. பிராரப்தம் மாத்திரமே சேஷம். அது அவனது விபவகாரத்திற்கேது. அதுவும் புருஷ பேதத்தால் நானாவாதலால் பிராரப்த கர்மஜன்யா வியவகாரத்தில் நியமமில்லை. இதனால் ஞானியின் பிரவிருத்தி நிவிருத்திகள் பிராரப்தாதீனமாம். ஆகலின் ஜனகாதிகள்போல போகத்திற்கேதுவான பிராரப்தத்தால் போக இச்சையும்தான் அதையடைதற்கான பிரயத்தனமும், சுகர் வாமதேவாதிபோல நிவிருத்திக்கேதுவான பிராரப்தத்தால் ஜீவன்முக்திசுகத்திலாசையும் போகத்தினை வருப்புமுண்டாம். அந்தக்கரணத்தின் நிச்சலத்தன்மைமாத்திரத்தால் பிரஹ்மானந்தம் விசேஷமாய்விளங்காது பிரஹ்மாகார விருத்தியாலேயே விளங்கு மாதலானும் அது வேதாந்த



அர்த்த சிந்தனத்தாலேயே யுண்டாத  
 லானும் இதனாலேயே சஞ்சலமும் நீ  
 க்கிவிடுதலானும் ஜீவன்முக்திசுக இ  
 ன்சையுள்ளவனும் வேதாந்தார்த்தசிந்  
 தனம் செய்யவேண்டுமன்றி உபாச  
 னை செய்யவேண்டுமாதில்லை.

சி. ஞானிக்கு அதிக வியவகாரம்  
 கூடுமா?

கு. வியவகாரத்தின் அதிகத்தால்  
 சுகத்தின் குறையும், வியவகாரக் கு  
 றைவால் அதிக சுகமுமுண்டாம். ஆ  
 னால் ஞானம் சமமாம். வியவகாரம்  
 ஜீவன்முக்தியின் விலகண ஆனந்தத்  
 திற்கு விரோதியாயினும் பிரவிருத்தி  
 நிவிருத்திகளில் ஆத்மாவில் பந்தப் பி  
 ராங்கியின்மையின் ஜீவன்முக்திக்கு  
 விரோதியன்று.

சி. ஞானிக்கு அனாத்ம பதார்த்தங்

களில் மித்யாபுத்தி தோஷதிருஷ்டிகளால் ராக மூண்டாகா திருக்க எங்ஙனம் பிரவிருத்தி கூடும்?

கு. தேகத்தில் மித்யாபுத்தி யிருந்தும் ஞானிக்குப் பிராரப்தத்தால் தேகத்திற் கனுக்ஷமான பிக்ஷாதிதிகளில் போலவும், இந்திரஜால வித்தை மித்யையெனத் தெரிந்தும் ஜனங்கள் அதனைப்பார்த்தலில் போலவும், தோஷ திருஷ்டியால் பிரதிகூலமெனத் தெரிந்தும் ரோகி அபத்தியம்செய்தலில் போலவும் பிராரப்தத்தால் பிரவிருத்தி கூடும்.

சி: ஞானிக்கு ஆகைபில்லையென்றதன் அபிப்பிராயம் என்ன?

கு அவன் அந்தக்கரணம் இச்சுருப பரிணாம மடையாதென்ப தல்ல. அந்தக்கரணம் கேவல சத்துவ குண

காரியமாகாது அப்பிரதான ரஜோ  
 த்மோகுணங்களுடன் கூடுதலாக பிரதா  
 ன சத்துவத்தாலுண்டானமையான்  
 குணங்கள் ஏற்றக்குறைவாயிருப்பி  
 னும் அந்தக்கரணமுள்ளவரை ரஜோ  
 குண பரிநாமமான இச்சையுமில்  
 ளாதிராது. ஆனால் ஞானிக்கு ஆணை  
 ஆத்ம தர்மமாகப்பிரதிதியாகிறதில்லை  
 யென்பதே அதன் அபிப்பிராயம். அ  
 வன் அசங்கன். கர்த்தாவாயினும் அ  
 கர்த்தாவே, இதுவாலேயே 'ஞானத்  
 துக்குப்பின் இச்சா ரத்தால் செய்யப்  
 படும். சுபாசுபகர்மங்களும் புண்ய பா  
 பங்களும் சம்பந்திக்கிறதில்லை' எனச்  
 சுருதியும் கூறுகின்றது.

சி. சுருப்தியில் போல விருத்தி அ  
 ஞ்ஞானத்தில் வயித்தலும் அஞ்ஞான  
 ஆவிருத சுகவினக்கமுமன்றி நியான

பலத்தால் பிரஹ்ம கார அந்தக்கரண  
விருத்தி பிரஹ்மப் பிரகாசத்தில் லயி  
த்து ஆவரணரகித ஆனந்த மாத்திரம்  
விளங்கும் அத்வைதாவஸ்தானரூப நீ  
ர்விகற்ப சமாதியில் ஞானிக்கு நியம  
மில்லையா?

கு. இதனைக்கேட்டு இவனென்ன  
பேயன்பேரற் பிதற்றுகிறான் என்றெ  
ண்ணிச்சுரித்தனர்.

சி. ஜீவன் முக்திசுகத்தைவிட்டுப்  
போகத்தில்பிரவிருத்திப்பவன் விதே  
க முக்தியை விடுத்து வைகுண்டாதி  
லோகங்களை யிச்சித்தடையானா?

கு. ஜீவன் முக்தி சுகத்தியாகமும்  
போகேச்சையும் ஞானிக்குப் பிரார  
ப்தத்தா லுண்டாதலாலும், ஞானத்  
தால் நசித்த அஞ்ஞானத்தின் சேஷ  
மும் பின்னுண்டாதலுமின்மையானா

ம், அவனது பிராணன் வெளியில்  
 போகாததால் இந்த லோகத்தில் அ  
 ல்லது பரலோகத்தில் அந்நிய சரீர ச  
 ம்பந்தம் பிராரப்தத்தாலுமுண்டாகா  
 மையானும் அவ்விதேக முக்தித்தியா  
 கமும், பரலோக இச்சையும், பரலோ  
 கப் பிராப்தியும் ஞானிக்குப் பொரு  
 த்தாது.

சி. ஜீவன்முக்தியாது? விதேக மு  
 க்தியாது?

கு. தேகத்தோடிருப்பனுக்கு பந்த  
 ப்பிராந்தியின்மை ஜீவன்முக்தி. பிரா  
 ரப்த போகத்துக்குப்பின் ஸ்தூல ரூ  
 க்ஷமாகாரமான அஞ்ஞானம் சேதன  
 த்தில் லயமாதல் விதேகமுக்தி.

ஸர்வ சாஸ்திரங்களின் சாரமான  
 முக்திய சித்தாந்த மிதுவே.

இதனைக்கேட்டு சிஷ்யன் சொருப

புராணத்தின்படி அபரோகிதானம்  
 டைந்து ஜீவன்முகத்தையிருந்து பின்  
 விதேகமுத்தி யடைந்தனன்.

ஓம் தத் ஸத்  
 பிரஹ்மார்ப்பணமஸ்து.

